# عمدة عقيدة اهل السنة والجماعة

## PILLAR OF THE CREED

OF THE

#### SUNNITES:

REINC

A BRIEF EXPOSITION OF THEIR PRINCIPAL TENETS.

HÁFIDH-ULÐÍN ABÚLBARAKÁT ABD-ULLAH ALNASAFI.

TO WHICH IS SUBJOINED,

#### A SHORTER TREATISE

OF A SIMILAR NATURE.

BY

"NAJM-ULDÍN ABÚ HAFS UMAR ALNASAFI.

EDITED BY

THE REV. WILLIAM CURETON, M.A. F.R.S.

#### LONDON:

PRINTED FOR THE SOCIETY FOR THE PUBLICATION OF ORIENTAL TEXTS.

EGED BY

JAMES MADDEN & Co. 8, LEAT INHALL STREET.

M DCCC XLIII.

#### TO THE RIGHT HONOURABLE

#### SIR GORE OUSELEY, BART. K.L.S. G.C.II.

#### CHAIRMAN OF THE COMMITTEE

AD S ITT

ORIENTAL TRANSLATION FUND OF GREAT BRITAIN AND IRELAND,

PRESIDENT OF THE SOCIETY FOR THE PUBLICATION OF ORIENTAL TEXTS.

&c &c &c

IN TOEEN OF GRATITUDE FOR THE GREAT ZEAL AND LIBERALITY
WHICH HE HAS ALWAYS MANIFESTED

IN ENCOURAGING AND PROMOTING ORIENTAL LITERATURE,

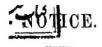
AND AS A MARK OF PERSONAL RESPECT.

THIS LITTLE VOLUME IS DEDICATED,

BY HIS

VERY OBCDIENT AND FAITHFUL SERVANT.

THE EDITOR



The publication of this little Tract is due to the following circumstance: Mr. Watts having completed a new fount of Arabic Type for the use of the Society for the Publication of Oriental Texts, the Committee were desirous of having a specimen of the type printed, and requested me to furnish some short work or extract for that purpose. In selecting the present treatise, I have been guided by necessity, rather than by any deliberate choice. The numerous occupations which press upon me at this moment made me glad to avail myself of the circumstance of having in my own possession a MS. which I could at once put into the hands of the printer; as this, by saving me the labour of transcription, would obviate a considerable delay, and thereby enable me more speedily to fulfil the wishes of the Committee.

The work, indeed, of itself merits publication, more particularly as no other original treatise of a similar nature, so far as my knowledge goes, has hitherto been published; except that very short compendium by Algazzáli, entitled it is in inserted by Pocock in the Notes to his Specimen Historiæ Arabum, ed. White, p. 269. Moreover, as it bears a close connection with some parts of another more important work which I am editing for the Society, I am glad of the opportunity of sending it forth, as a companion to it It comprises a summary of the chief doctrines of the Sunnites, or most orthodox sect of the Muhammadans. Haji Khalfa, who intercent in the somewhat different from the

MS., viz. عمدة العقايد, speaks of it as a "Compendium "embracing all the fundamental doctrines of Scholastic "Theology, amply sufficient to convey to men's minds a "clear comprehension of the formularies of faith"— هي مختصر يحتوى جم قواعد علم الكلام يكفي لتصفية لهي الكنام العقايد الايمانية في قلوب الانام author himself wrote a Commentary upon his own work; and he further enumerates the names of several others who also commented upon it, and of one who put it into verse.

With respect to the author, I have no book at hand from which to obtain information, further than that supplied by Haji Khalfa, who styles him the Shaik the Imám Abú 'lbarakát Abd-ullah Ibn Ahmad Alnasafi, known by the title of Háfidh-uldín, and states that he died A.H. 710. From the number of commentators, his works appear to have been in considerable repute. Haji Khalfa mentions nearly fifty persons who have written comments and explanations upon another treatise of Alnasafi on Jurisprudence, entitled منار الانوار في اصول الفقة and gives, at the same time, his own critique upon the work, in the هو متن متین جامع مختصر نافع وهو فیما : following words بين كتبه المبسوطة ومختصراته المضبوطة اكثرها تداولآ واقربها تناولأ وهومع صغرحجمه ووجازة نظمه بحرمحيط بدرر الحقايق وكنز اودع فيه نقود الدقايق ومع هذا لا يخلو "It is a text-book, من نوع التعقيد والخشو والتطويل. "compact, comprehensive, compendious, useful; and, " amongst all his books, whether they be more diffuse "works or close compendiums, is the one most frequently in use, and the most readily apprehended; and, although it be small in size and brief in arrangement, it is a sea containing in itself pearls of verities, and a treasure in which are deposited sums of subtleties: but for all this, it is not entirely exempt from a sort of involved and overloaded style, and too great prolixity."

This work is found in the Library of the British Museum\*, together with a Commentary by Abd-ullatif Ibn Malik. In his Preface, he gives Alnasafi the following honourable titles: الامام الخبير سند الاخيار بديع الفضل في الاعصار مارأت مثلة "The scientific Imám, the "Lord of the ingenuous, and the ingenious Prince, the "support of the excellent, a rare example of virtue in "the ages, eyes never beheld the like of him, our Lord "the guardian of the Religion."

In another Work of Alnasafi, also in the British Museum †, مولانا للجبر التحرير التحرير المستخدير التحرير كاشف المشكلات صاحب البيان والبنان في التقرير والتحرير كاشف المشكلات والمعضلات مبين الكنايات والاشارات منبع العلي علم المهدي افضل الوري حافظ الملة والدين شمس الاسلام المهدي افضل الوري حافظ الملة والدين شمس الاسلام "Our Lord the inge"nious Doctor, possessed of demonstration and indication "in confession and composition, the unraveller of difficulties

<sup>\*</sup> Cod. Rich. No. 7271. Small Quarto, consisting of 217 leaves, recently written.

<sup>†</sup> Cod. Rich. 7270 Small Quarto of 167 leaves, written A.H. 1087.

"and obscurities, the explainer of metaphors and allusions, the fountain of dignity, the standard of direction, the most excellent of the human race, the guardian of the faith and religion, the sun of Islám and the Moslims, the heir of the Prophets and the Apostles."

The MS, from which this work is edited consists of seventeen octavo leaves of glazed silk paper, in the Nastalík hand, without date, but recent; and as it is the only one at present accessible to me. I regret that this edition must, consequently, be less perfect than it would have been had I been able to collate it with others. Having but one, I have followed it faithfully: and in no instance have I made any alteration, except where the error, such as the omission of a point or the like, rendered the correction most obvious. One or two words which are evidently wrong, and a few false grammatical concords, which are found in the MS., I have not ventured to correct; neither to supply the omission of a word which, in two or three places, the sense of the passage seems to require. Every one competent to read and understand this treatise will be able to make the corrections as well, or better, for himself; and by endeavouring to supply an omission, or rectify an error, I may by my suggestions prevent his own more correct notions, and lead him further astray.

There is another copy of this work, with a Commentary, in the Royal Library at Paris: and as I hope shortly to have an opportunity of collating the Text with that MS., I trust that I shall be enabled to supply a complete list of corrections with the next work published by the Society.

### ADDITIONAL NOTICE.

THE publication of this Volume having been delayed by circumstances which it is needless to specify, an opportunity has been afforded me of collating it with the MS. above mentioned, existing in the Royal Library at Paris, and of supplying the list of emendations and various readings at the same time as the book is made public. This latter work, which is also by the same author, comprises the present treatise in an expanded form; retaining, for the most part, the same phraseology, with much new matter introduced, in order to obviate the obscurity consequent upon the conciseness of the style in which the original work is written. It is not composed in the usual form of a commentary, and contains but few explanations of the meaning of the terms employed. The author speaks of it in the following words: لما رايت الهمم مايلة الي العمدة التي صنفتها في بيان عقيدة اهل السنة وآلجماعة وهي وإن كانت مشحونة بالروايات غبر خاليات عن الدرايات فهي مفتقرة الي شرح موضم المشكلات مبين للعضلات أردت أن اجمع كتاباً فيه شرح مسايلها وبسط دلايلها بتوفيق خالق العباد مسمى بالآعتماد في الاعتقاذ والله كافٍ من توكل علية ومعين من فوّض امورة الينه وهو حسي ونعم المعين قال اهل للحق النح "When I saw men's attention turned towards the book " called 'The Pillar,' which I had composed in demonstra"tion of the Creed of the Sunnites; which, although it abound in narration not devoid of intelligence, still needs a commentary to explain its difficulties and to clear up its obscurities; I became desirous of composing a book containing an explanation of its questions and an expansion of its arguments, by the aid of the Creator of Mankind; which I entitled, 'Support in Believing,' &c."

This work he completed on Sunday the twenty-sixth day of the first month Jumádi, A.H. 696; as appears from the following note subjoined to the end: من غدا الكتاب بعد صلوة العصر بالجماعة يوم الاحد السادس والعشرين من جادي الاولي سنة ثمان وستماية عبد الله بن احد بن محمود النسفي غفر الله له ولوالدية واحسن اليهما واليه حامداً لربة مصليا على نبيه محمد صلي الله عليه وعلي اله واصحابة وذرياته

لحمد لله المتعالى: Et commences in the following manner بكمال صمديتة عن لخلول والاتحاد المتنزة بسمو سرمديتة عن الاشكال والانداد المتوحد في ديموميتة عن الصاحبة والاولاد المتفرد في قيوميتة عن قبول الاعداد والصلوة على رسولة الداعي الي الارشاد محمد المبعوث الي الاصاغر والامجاد الشفيع للصغاير والكباير يوم التناد وعلى اله وصحبة السالكين مسلك السداد الباذلين وسعهم الله وصحبة السالكين مسلك السداد الباذلين وسعهم وجهدهم في الطاعة ولجهاد قال مولانا الصدر الامام المعظم ولحبر الهمام المكرم محي السنة قامع البدعة مبين المنقول والمعقول كاشف الفروع والاصول لجامع بين المنقول والمعقول كاشف نصير الشريعة المصطفوية حافظ لحق والملة والدين وارث نصير الشريعة المصطفوية حافظ لحق والملة والدين وارث

علوم الانبيا والمرسلين ادام الله بقاوة الي يوم الدين المفتقر الي الله الودود ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفي غفر الله له ولوالديه واحسن اليهما واليه الخ

The MS.\* containing this work is comprised in 117 leaves of thick silk paper. It is written in a large and somewhat peculiar hand. The discritical points are not unfrequently omitted. In some of the earlier pages there are a few notes on the margin, chiefly explanatory of the terms employed by the author. The MS. is not dated: but is evidently not later than the beginning of the eighth century of the Hijrah, and was probably written during the life-time of the author: indeed, a note on the margin of the first page, in the same hand as the notice of the period of the completion of the work at the end of the book, and evidently of nearly the same time, seems to affirm this. A line has been drawn under the words May God prolong his " ادام الله بقاوة الي يوم الدين continuance till the day of Judgment!" and the following substituted-" نور الله قبرة الى يوم الدين May God illumine his tomb till the day of Judgment!"

I am not able to give any additional information respecting the author; further, than that I find, from several passages, that he was a disciple of Abú Mansúr Almártídi, إبو منصور المارتيدي; doubtless the same person as Abú Mansúr cited in the present treatise, who also wrote a similar work, عقيدة; and, that he composed a Commen-

<sup>\*</sup> No. 412 of the Royal Library at Paris.—See Cat. Cod. MSS. Bibliothecæ Regize, Vol. I. p. 142.

أ See Haji Khalfa, under the title عقيدة الى منصور المارتيدي.

tary on the Kúrán, entitled مدارك التنزيل وحقايت التاويل." This work is in the Collection of the British Museum. Haji Khalfa, under this title, states that the author died A.H. 701, or, according to others, A.H. 710; but, under the titles of his two other works above cited, he gives only the latter year, as the date of his death.

At the end of the MS. in which the larger treatise of Abú Ibarakát Alnasafi is comprised, is a smaller work, of a similar nature, filling only four leaves, by Abú Hafs Umar Ibn Muhammad Alnasafi, who died A.H. 537.† Upon perusing it, I discovered that Abú Ibarakát had made it the basis of the present treatise; not only applying the substance, but retaining even the very phraseology, in such a manner as almost to leave the original work entire in the midst of his own; and the sense would be nearly complete, were it to be written in ink of a different colour to distinguish it from the rest of the text.

Whether this is to be considered as a plagiarism on the part of Abú 'Ibarakát Alnasafi, in thus appropriating the work of his predecessor Abú Hafs Alnasafi, or whether this little treatise was so generally known as to be called "Creed of the Sunnites;" and that in expanding it, and giving it the title of عمدة عقيدة اهل السنة وللباعة "Pillar of the Creed of the Sunnites," he thought it needless to state how much of the latter work was due to himself; I have no grounds to decide.

<sup>\*</sup> Cod. Rich, No. 7242, 7243, in Quarto; originally one volume, consisting of 440 leaves, and written 980—90 A.H. The figure of the units is illegible.

<sup>†</sup> See some account of both these authors in De Rossi's Dizionario degli Autori Arabi, under the word Nassafi, p.149; where for Taktazani, read Taftazani, the name of the author of a Commentary.

Certainly, he makes no mention in this treatise of the existence of the former work; and the circumstance of both being called Alnasafi, would in some measure tend to favour the concealment of his appropriating to himself the labours of another bearing the same name. Haji Khalfa, who speaks at considerable length of the commentators and expositors of the work of Abú Hafs, under the head expositors of the work of Abú Hafs, under the head Abú 'Ibarakát has made of it; neither does he give any intimation of it when speaking of the latter author's own work under the head عمدة عقايد اهل التسم والماء الماء الماء

I have copied the original work from the MS above mentioned, and collated it with Cod. 407°, which contains the Commentary of Masúd Ibn Umar Altaftázáni upon it: and, as I thought it would be interesting to compare the two works, I have subjoined it as a specimen of the smaller Arabic type, which has been cast since this volume was printed.

<sup>\*</sup> This is a small Quarto volume of 184 leaves, without date; but it appears to be of the ninth century of the Hijrah. The Commentary is comprised in the first 129 leaves, and the text is distinguished by being written in red ink.

#### VARIOUS READINGS,

FROM THE AUTHOR'S WORK CALLED الاعتماد في الاعتماد الاعتماد المحتماد إلاعتماد الاعتماد إلاعتماد المحتماد المحتم

P.i. 1.10, for لهسف is read لهيف.

The author gives here the following explanation: اذ قولهم لاحقيقة للاشياء تحقيق منهم النفي للفقايق والا لا يقع لخلاف فكانوا مبطلين قولهم بقول

الرجب -- يوجب الماء. ا

P.ii. 1.2, The obscurity arising from the conciseness of the passage is explained thus: الملحدة والروافض العلم بالعقل الي كون العقل سبباً للعلم

P. iii. l. 1,	يسبقهايكون	_	تسبقهاتكون
P. iv. l. 12,	لانه	_	لان العرض
P. v. 1.2,	جوهر	_	جوهرا
	المتركبات	-	المركبات
1.3,	للمتركبات	_	للمركبات
1. 6,	والروافض	~	وغلاة الروافض
1. 11,	lo	_	الى ما
1. 13,	والاجتماع	_	وأجتماعهما عليه
l. 14,	والنقض	_	والنقص
1. 16,	after _	is added the	word والكمال
			e words والحرارة
	ä	واليبوســـــ	والبرودة والرطوبة
1. 19,		is read	الماهية
	In the origin	al treatise of A	bú Hafs Alnasafi
		ce the error in t	
			**
	البعض		التبعض
P. vi. 1.6,	للدح after	is added the	فيما word
	فهم for	s read	يفهم
	لقوله	ر بن مروان –	لقول الشاهر في بش
1.8,		is omitted.	-
1. 9,	والخلف for	is read	ومذهب الخلف
P.vii. l. 8,	تسفيه		تسفيهم
1. 12,	هو		هي
P.viii.l.4,	after Le	is added the	کان word

P.viii. l. 6,	لان	automata.	لانه
l. 13,	وهو	ض	ووجود العر
l. 18,	الشأعر	_	الآخطل
	الفوائد	-	الفواد
	as also in the lin	e following.	
P. ix. l. 9,	بغير	-	بغيرة
1. 10,	كذبا	_	كاذبا
I. 19,	وجودة	-	وجودها
	الازلية		ازلية
P. x. l. 2,	after الأحياء	is added the word	والاماتة
P. xi. l. 10,	واحدة for	is read	واحد
1.12,	لجميع	-	بجميع
1.14,	بها		U
P.xii.l.1,	The phraseology	of this passage i	s so much
	•	does not supply	-
		which are necessar	•
	-	The whole passage	
	**	مري ان اريد بالحه	
		ِ تعالي موصوف بها	-
•	موفا بها في الازل	نعل فلا يكون موه	اريد بها الن
	ن عندة صفات	بن حادث عنده لا	اذ التكوي
	قديمـــــة	نة وصفات الذات	الفعل حادث
1. 4,	جايزة	-	جايز
11. 5, 8, 9,	الراي	_	الرائى
1. 15,	after ایاسه	is added the wo	علية rd

P. xii.	l. 19,	تري for	is read	يري
P. xiii.	l. 10,	المنغص	_	المنقِصِ
P. xiv.			_	زعبت
	1. 19,	بالمحكي	-	بالمروي
P. xv.		المبيعية		المبيجية
			In the margin	المنجمية
	1.14,	مندوحة		عنية
	1.18,	الالباب	waters	العقول
P. xvi.	1.11,	عادتك		عادتكم
P. xvii.	1.2,	يتصد	_	يتصدى
	1.4.	انهم after	is added the wor	
P. xviii	. 1.12,	تقان for	is read	تقارن
		للعوامم		للعوام
P. xix.				جارية
	1.6,	المبآشر	_	الباشر
	1.7,	بغيرة	_	لغيرة
	l. 14,	لما يجيء	_	لما سنبين
P. xxi.				الضلال
		الضلال	is omitted.	
	1. 10,	والصلام		والمصلحة
	l. 19.	والصلاح بحمّلة		يلقي عليه
P. xxiii		متلقات	_	متلقاة
		الصغيرة	_	الصغاير
	1. 12,	هون	_	عن
	,	(2).		L-1

( viv ) .

P. xxiv. 1.19,	العمد		Tue
P. xxv. 1.18,	في		الي
P. xxvi. 1. 15,	للمعتزلة	-	للسمنية
1. 17,	كالانسي	_	كالادمي
P. xxvii. l. 7,	شبس	_	الشمس
l. 17, a	ونومن fter	is added the word	بكرام





للمد لله ربّ العالمين والصلاة على رسولة محمد والعاجعين قال مولانا الصدر الامام مقتدي الانام في الايام خير الاسة بحرالسنة مجمع الافتاء والارشاد حجة الله على العباد محقق المعاني مقرر المباني كاشف الدقائق مبين لحقائق حافظ لحق والملة والدين صدرالاسلام والمسلين سلطان علماء الشرق والصين وارث علوم الانبياء والمرسلين ابوالبركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفي نورالله ضريحة جعت في هذا المختصرعمدة عقيدة اهل السنة وللجماعة قدمس الله ارواحهم اجابة للسائيلين وصونالهم عن عقافي المبطلين قال اهل الحق حقايش الاشياء ثابتة لأن في نفسها ثبوتها والعلم بها متحقق واسبابه للخلق ثلاثة لخواس لخمس اعنى السمع والبصر والشم والذوق واللمس ولخبر الصادق اعنى لخبر المتواتر وخبر الرسول والعقل وانكرت السوفسطايية حقايق الاشياء والسمنية والبراهمة العلم بالخبر لان المتواتر اجتمع من الاحاد التي لا يوجب العلم قلنا جازان

يحدث عند الاجتماع ما لمريكن عند عدمة كقوي لخبل وتواتر النصاري واليهود مرجعة الي الاحاد والملحدة والروافض بالعقل لتناقض قضاياة وقط لا تتناقض واختلاف العقلاء لقصور عقلهم او لتقصيرهم في شرايط النظر مع انة تناقض حيث ابطل العقل به والعقول متفاوتة باصل الفطرة بالحديث خلافا للمعتزلة لكونة مناط التكليف والالهام ليس سبباً للمعوفة لائة يعارض بمثلة وكذا التقليد

#### فصل

العالم محدث خلافا للدهرية لانه اسم لكل موجود سوي الله تعالى وهواما ان يكون قايمابنفسه وهوالعين اوبغيرة وهوالعرض والقايم بنفسه اما ان يكون مركباً وهوالجسم اوغير مركب وهوالجوهر والاعراض حادثة عرف حدوث بعضهاحسا وحدوث اضدادها التي عدمت عند حدوثها بالدليل لانهالما قبلت العدم دل انهاكانت حادثة اذ لوكانت قديمة لاستحال عدمهالان القدم ينافي العدم والاعيان لاتخلوعي الاعراض لانها لا تخلوعي الحركة والسكون لانها في الزمان الثاني ان كان في الخير الاول فهوالسكون لانه عبارة عن الكونين في مكان واحد او في حيز آخر فهو الحركة لانها عبارة عن الكونين في مكانين وما لا يخلوعي الحادث فهو حادث لانه حينية لا يتصوّر سبقها لان

في السبق لخلو ولخلو محال وكان السبق محالا واذا لم يسبقها يكون مقارنا لها او متأخّر عنها والمقارن للحوادث اوالمتأخر عنها حادث ضرورة واذا كان حادثاكان مسبوق العدم وماسبقة العدم لريكن وجودة لذاته بل يجوز علية الوجود والعدم فاختصاصه بالوجود للايز دون العدم دليل علي ان له محدثا ويجب ان يكون واجب الوجود اذ لولريكن واجب الوجود لكان جائز الوجود او ممتنع الوجود واستحال القسمان الما الممتنع فظاهر وكذالك للجائز لانه يحتاج الي مخصص آخر وذا الي آخر الي ان يتسلسل او ينتهي الي من هو واجب الوجود لذاته

#### فصل

صانع العالم واحد خلافا للتنوية والنصاري والطبايعية والافلاكية اذ لوكان له صانعان لثبت بينهما تمانع وذا دليل حدوثهما اوحدوث احدهما فان احدهما لو اراد ان يخلق في شخص حيوة والاخر موتافاما ان يحصل مرادهما وهومحال او تعطلت ارادتهما وهو تعجيزهما او نفذت ارادة احدهما دون الآخر وفيه تعجيز من لم ينفذ ارادته والعاجز مخطعن درجة الالوهية اذ العجز من امارات للحدث واذ المريتصور اثبات صانعين كان واحدا ضرورة وهوقديم اذ لولم يكن قديما لكان حادثا لعدم الواسطة بينهما اذ القديم ما لا ابتداء لوجودة ولحادث ما لوجودة ابتداء ولا واسطة بين السلب

والايجاب ولو كان حادثا لافتقرالي محدث وكذا الثاني والثالث فيودي الي التسلسل وهو باطل لان ذلك المجموع مفتقرالي كل فرد من تلك الافراد وكل فرد ممكن فيكون المجموع ممكنا اذ المفتقرالي الممكن ولي بالامكان فيكون لة مؤثّر وذا امّا ان يكون نفسة وهو محال لان المؤثر متقدم بالرتبة علي الاثر وتقدم الشي علي نفسة محال اوجزاً من الاجزاء الداخلة فية وهو ايضا محال لان المؤثر في المجموع مؤثر في كل فرد من افراد ذلك المجموع ومعلومان فيكون مؤثرا في نفسة او امرا خارجاعن ذلك المجموع ومعلومان للأرجعن كل الممكنات لا يكون ممكنا فيكون واجباو حين بين الممكنات الي موجود واجب لذاتة وهو المعني بالقديم

#### فصل

صانع العالم ليس بعرض لانه يستحيل بقاؤة لانه ان كان باقيا فامّا ان يكون البقاء قايُما به وهو محال لان العرض لا يقوم بعرض والبقاء عرض لانه عبارة عن معني زايُد علي الذات والبقاء كذلك بدليل صحّة قول القايُل وجد ولم يبق ولم يصحّ وجد ولم يوجد بخلاف اتّصاف السواد باللونية لانّم ليست بزايُدة علي ذاتة او بغيرة فيكون الباقي ذلك الغير لا العرض وماتسخيل بقاؤة لا يكون قديما لانّ القديم واجب الوجود لذاته فيكون مستحيل

العدم وليس بجوهرخلافا للنصاري لانة عبارة عن الاصل وبستى للجزه الذي لا يتجزي جوهرلانه اصل المتركبات وهوسبحانه وتعالى ليس باصل للمتركبات فلم يكن جوهرا ولان الجوهر هوالمتحيز الذي لاينقسم فلا يخلوعن للحركة والسكون فيكون حادثالما مروقد بيناان الصانع قديم وليس بجسم لانهاسم للمتركب فمن اطلقة وعني به المتركب كاليهود والروافض ولخنابلة فهومخطع في الاسموالمعني لان كلّ جزممنه امّا ان يكون موصوفا بصفات الكمال فيكون كل جزء الها فيفسد القول به كما فسد بالالهين اوغير موصوف بها بل باضدادها من سمات للحدث وهومحال ومن اطلقة وعني به الـقـائيم بالذات لا المتركّب كالكرّامية فهومخطئ ايضا لانّا ننتهي في اسماء الله تعالي ما آئهانا اليه الشرع وليس فيجهة ولا بذي صورة لاختلاف الصور والجهات والاجتماع مستحيل وليس البعض اولي من البعض لاستواء الكلفي افادة المدح والنقض وعدم دلالة المحدثات فتخصيص البعض لايكون الابمخصص وذامن امارات لحدث بخلاف العلم والقدرة وللحيوة والارادة لانها من صفات المدح وإضدادها نقايص والمحدثات تدلعليها دون اضدادها فتثبت هىدون اضدادها وكذا لايتصف باللون والطعم والرايحة والكيفية والماتية والبعض والتناهي ومشابهة المحدثات وليس بمتمكن

على العرش لان التعرّي عن المكان ثابت في الازل لعدم قدم المكان فلو تمكن بعد خلق المكان لتغيّر ولحدثت فيد عاسة والسغير وقبول الحوادث من امارات الحدث والنص محتمل اذ الاستواء يذكر للتمام والاستيلاء والاستقرار فلا يكون حجّة مع الاحتمال مع ان الترجيح للاستيلاء لانه تعالى تمدّح به والاستواء للمدح بينا فهم منه الاستيلاء لقوله قد استوي بشر على العراق من غير سيف ودم مهراق وفي تمسّك المجسّمة بطواهر النصوص والاخبار مذهب السلف ان نصدقها ونفوض تاويلها الي الله تعالى ولا مع التنزية عن التشبية ولخلف ان ناولها بمايليق به تعالى ولا نقطع بانة مراد الله تعالى والاقل اسلم والثاني احكم

### فصل

صانع العالم حيّ عالم قادر سميع بصير مريد الي غير ذلك من صفات الكمال وقالت الفلاسفة ما يجوز اطلاقة علي الحُلق لا يطلق علي الحتى حقيقة لانتفاء المماثلة بينة وبين الحُلق وهي تشبت بالاشتراك في مجرّد التسمية وهو باطل لانّما لوثبتت به لتماثلت المتضادّات وله حيوة وعلم وقدرة وسمع وبصر وارادة خلافا للمعتزلة لأن المماثلة تثبت عندهم بالاشتراك في اخص الاوصاف فالعلم يماثل العلم لكونه علما لا لكونه عرضا وحادثا فلو وصف بالعلم لثبت التماثل وهو فاسد فالقدرة على حمل من فلو وصف بالعلم لثبت التماثل وهو فاسد فالقدرة على حمل من

تساوي القدرة التي يحمل بها غيرة ماية من في اخص اوصافه ولا يماثلها وعندنا هي تثبت بالاشتراك في جيع الاوصاف حتى لو اختلفا في وصف لا تثبت المماثلة لان المثلين مايسد احدهما مسد الآخر ثم علمنا محدث جائز الوجود وعلم الله تعالى ازلي واجب الوجود فلا يتماثلان كيف وقد قال الله تعالى انزله بعلمه ولان الافعال المحكمة كما دلت على الصانع دلت على هذه الصفات لان من توقع نسج ديباج منقش او بناء قصر عال مين ليس له حيوة وعلم وقدرة تسارع العقلاء الي تسفيه ويجوز ان يكون لله تعالى صفات واسماء لا نعرفها تفصيلا خلافا للمعتزلة ولا يقال صفاته أو ذاته محل صفاته او صفاته لا هو ولا غيرة وكذلك كل صفة مع صفة اخرى لا هو ولا غيرها

#### فصل

صانع العالم متكلم بكلام واحد ازلي قائم بذاته ليس من جنس لخروف والاصوات غير مثجز مناف للسكوت وهو به آمر نافخ مخبر ولا يبعد لان مرجع لجميع الي الاخبار وهذه العبارات مخلوقة لانها اصوات وهي اعراض وسميت كلام الله تعالي لد لالتها عليه وتأدّيه بها فان عبر عنه بالعربية فهو قرأن وان عبر بالعبرية فهو تورية فاختلفت العبارات لا الكلام كمانستي الله تعالي بعبارات

مختلفة معان ذاته واحد وقالت المعتزلة كلام الله تعالى مخلوق غيرقائم بذاته وقبل خلقه ماكان متكلما وانماصار متكلما باحداث لخروف في اللوح لنا قوله عليه السلام القران كلام الله غير مخلوق ولان التعريءن الكلام لوثبت في الازل ثم اتّصف به لتغيّر عمّاعليه وهومن امارات للحدث ولانه انكان حادثا فامّا ان حدث في ذاته كما زعمت الكرامية فيصير محلا للحوادث فيمتنع خلوه عنهالان قبل هذا لخادث متصف بالتعرى عنه وبعداتصافه بهذا لخادث زال التعرّيعنه فهولا يخلوعن التعريعنه والتعرّي حادث بدلالة عدمه والكلام ايضا حادث عنده وما يمتنع خلوه عنها فهوحادث فينتج ان ما يقبل لخادث فهوحادث والصانع يمتنع حدوثه فيمتنع قبوله لخوادث والاجسام تقبل لخوادث فتكون حادثة وامًّا ان حدث لا في محلَّ وهو محال لأنَّ الكلام لخادث عرض وهولا في محلّ محال ولانّه حينيُّند لايكون اتّصاف ذاته به اولي من غيرة وامّا ان حدث في محلّ آخر فيكون المتكلّم ذلك المحل لا خالقه اذ لو اتصف به مع انه لريقم به لانه خالقه لاتصف بالسواد متى خلقه في محلّ مع انه لريقم به لانه خالقه وهومحال والدليل على انّ الكلام في الشاهد هوالمعنى القايُّم بالذات قول الشاعر انّ الكلام لفي الفوايُّد وانّما جعل اللسان على الفوايد دليلا وصرح النص بكلان النفس وقالت للحنابلة حروف

القران غير مخلوقة وهو باطل لانها تتوالي وتقع بعضها مسبوقا ببعض وكل مسبوق حادث وقال الثلجي اقول بالمتفق وهوانه كلام الله تعالى واتوقف في المختلف فلا اقول مخلوق اوقديم وهو باطل لان التوقف موجب الشك وهو فيما يفترض اعتقادة كالانكار فان قيل لوكان قديما لكان امرا ناهيا في الازل وهوسفه قلنا نعم لوكان الامر ليجب وقت الامر فاما الامرليجب وقت وجودة فعكمة فان قيل اخبرالله تعالى عن امور ماضية وهذا انَّما يصمِّ إن لوكان المخبرعنه سابقا علي الخبر فلوكان هذ الخبر موجودا في الازل لكان الازلي مسبوقا بغير وهومحال ولو لريكن المخبرعنه سابقاعلي للجبر يكون كذبا قلنا اخبارة تعالى لايتعلق بالزمان والمخبر عنه متعلق به فالتغير عليه لا علي الاخبار كما في علمه ثم عند الاشعرى كلامه مسموع وقال الشيخ الامام ابو منصور رحمه الله غيرمسموع لاستحالة سماع ما ليس بصوت وعندة سمع موسيصوتا دالا على كلام الله تعالى وخص به لانه سمع صوتا بغير واسطة الكتاب والملك

## فصل

التكوين غير المكون وهو صفة ازلية قائمة بذاته كجميع صفاته وهو تكوين للعالم ولكل جزء منه لوقت وجوده كما أنّ ارادته ازلية تتعلّق بها المرادات لوقت وجودة وكذا قدرته الازلية مع

مقدوراتها وقال الاشعري صفات الذات قديمة قايمة بذاته وصفات حادثة غيرقائمة بذاته كالتكوين والاحياء وقالت المعتزلة صفة ما لا يقوم بذاته فعند الاشعري والمعتزلة التكوين والمكون واحد وهومحال كاتحاد الضرب والمضروب وحدوثه كما قالوا محال لانة ان حدث بالتكوين يعود السوال الي ان يتسلسل او ينتهي الي تكوين قديم وهوالذي ندعيه اولا بتكوين وفية تعطيل الصانع وما ذكرنا في ابطال حدوث الكلام يتاتي هنا ولا يقال ان قدم التكوين يقتضي قدم المكون اذ التكوين ولا مكون كالضرب ولا مضروب لان ما تعلَّى تكوَّنه بالتكوين حادث ضرورة اذ المحدث ما يتعلق حدوثه بغيرة والقديم ما لا يتعلَّق وجودة بغيرة على انَّ التكوين في الازل لر يكن ليكون العالربه في الازل بل ليكون وقت وجودة وتكوينه باق ابدا فيتعلّق وجود كلّ موجود بتكوينه الازلي الابدي بخلاف الضرب لانه عرض فلا يتصور بقاؤه الى وقت وجود المضروب ثم نقول لهم هل تعلق وجود العالر بذاته او بصفة من صفاته ام لا فان قالوا لا عطلوة وإن قالوا نعم قلنا فما تعلّق به ازلي ام حادث فان قالوا حادث فهو من العالر وكأن تعلّ حدوث العالر ببعض منه لا به تعالى وفيه تعطيله وان قالوا ازلي قلناهل اقتضى ذلك ازلية العالرام لا فان قالوا نعم فقد كفروا وان قالوا لا بطلت شبهتهم علي ان عند الاشعرى تعلَّى وجود العالم بخطاب كن فكان تكوينا وهو ازلي فيكون ساقضا

### فصل

صانع العالم اوجدة باختيارة اذ من لا اختيار له فهو مضطر مجبور فيكون عاجزا ولا اختيار بدون الارادة وهي صفة توجب تخصيص المفعولات بوجة دون وجة ووقت دون وقت اذ لولاها لما كان وقت اولي من وقت ولا كمية ولا كيفية اولي ما سواهما اذ القدرة ثاثيرها في الايجاد وذا لا يختلف باختلاف الاوقات والد ليل علية قولة تعالى يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد فيبطل به قول الكعبي والفلاسفة في انكار الارادة وهي والمشية في معدنا خلافا للكرامية فعندهم المشية صفة واحدة ازلية وارادته حادثة في ذاته متعددة على عدد مراداته وعندنا هو مريد لجميع مراداته بارادة واحدة قديمة قايمة بذاته وقول بعض المعتزلة مريد بارادة حادثة لا في محل وقول الكرامية بارادة حادثة لا في محل وقول الكرامية بارادة حادثة اللهم مريد بارادة حادثة لا في محل وقول الكرامية بارادة حادثة النه في مسيلة الكلام

### فصل

صانع العالم حكيم لان لحكمة ان كانت العلم فهو عالم في لم يزل ولا يزال للكلّيات وللجزئيات وان كانت الاحكام للمفعولات فهو موصوف بها في الازل اذ التكوين ازلي وعند الاشعري ان

اريد به العلم فهي ازلية وان اريد به الفعل اذ التكوين حادث عندة

## فصل

رؤية الله تعالى بالابصار للمؤمنين في الآخرة بعد دخولهم الجنّة جائزة عقلا واجبة سمعا فبُرى لا في مكان ولا في جهة ولا اتصال شعاع ولا ثبوت مسافة بين الراي وبينه تعالي وغير ذلك من امارات للحدث وزعمت المعتزلة والزيدية من الروافض والفلاسفة ولخوارج انّ في العقل دلالة استحالة رؤيته لانّه لا بدّ لها من مقابلة بين الراي والمرئي وثبوت مسافة مقدّرة بينهما بحيث لا يكون بعدا بعيدا ولا قربا قريبا واتصال شعاع عين الـراي بالمرئيّ وذلك مستحيل واعترفت عامّةالمعتزلة انّه يري ذاته وإنكرت طايُّفة منهم انَّه يَري ويُري ولِنا انَّ موسي سأَل ربه الرؤية ولا يُطلِّي به انه سأل ما هومحال عنده فكان سؤاله دليلا انه اعتقدة جايُز الرؤية فمن استحال رؤيته فقد نسب موسى عليه السلام الي الجهل به تعالى وهو كفر ولانّه تعالى ماعاتَبُهُ وما آيأسَهُ بل علني بشرط متصور وهو استقرار الجبل ولا يعلِّق بالممكن الآما هو ممكن الثبوت وقوله لن تراني يقتضي نفي الوجود لا لجوازاذ لوكان ممتنع الروية لكان لجواب لست بمرئيّ او لا تصمّ رؤيم الا تسري ان من كان في كمه

حجر فطنة انسان طعاما وقال لة اعطنية لآكلة كان لجواب الصحيم ان يقول الله لا يؤكل امّا اذا كان طعاما صمّ ان يقول المجيب انَّك لن تأكله على انَّه يجوز على الانبياء الريب في امر يتعلق بالغيب فيحمل على ان ما اعتقدة جايز ولكن ظن ا ان ما اعتقد جوازة ناجز فيرجع النفي في الجواب الي السوال وقد سألها في الدنيا فينصرف النفي اليها اذ لجواب يكون علي قضية الخطاب ولانه اخبرعن التجلي للجبل وهوعبارة عن خلق لخيوة والروية فيه حتى يري ربّه وقال الله تعالى وجوة يوميُّذ ناضرة الى ربّهاناظرة والنظرالمضاف الي الوجه المقيّد بكلمة الى لن يكون الآ نظر العين وحمل النظرعلي الانتظار المنقِّصِ للنعم في دار القرارسمج ولا تعلَّى لهم بقوله تعالي لا تدركه الابصار لانها صيغة جمع وهويفيد العموم فسلبه يـفـيـد سـلـب العموم لاعموم السلب ولان المنقى الادراك دون الروية فالادراك الوقوف علي جوانب المرثيّ وحدودة وما يستحيل علية الحدود ولجهات يستحيل عليه الادراك فكان الادراك من الروية نازلا منزلة الاحاطة من العلم ونفي الاحاطة التي تقتضي الوقوف على للوانب لا يقتضي نفي العلم فكذا هذا على ان نفي ادراك ما يستحيل رويته لا تَمَدُّح فيه أذ كل ما لا يري لا يدرك وانما التمدح بغفي الادراك مع الروية اذ انتفاؤه مع ثبوتها دليل

ارتقاع نقيضة التناهي ولخدود ولوانعموا النظرفيالآية وعرفوا مواقع الحجاج لاغتنموا التفصيعن عهدة الآية وما قالوا من اشتراط المقابلة وغيرها يبطل برؤية الله تعالى ايّانا والعلل والشرايط لا تتبدّل بالشاهد والغايّب وقد تبدّلت فعلم انّها من الوجود دون القراين اللازمة للروية فلا يشترط تعديها فهذا لان الروية تحقّق الشيُّ بالبصركما هو فان كان في الجهة يرى فيها وان كان لافيها يري لافيها كالعلمفان كل شيع يعلمكما هو وبهذا تبين ان العلّة المطلقة للروِّية الوجود لانّها تتعلق بالجسم ولجوهر والعرض ولخكم المشترك يقتضي علة مشتركة والمشترك اما الوجود اولخدوث وهوساقط لانة عبارة عن وجود لاحق وعدم سابتى والعدم لا يصلح ان يكون علة ولا شطر العلة فلم يبتى الا الوجود وما لا يري من الموجودات فلعدم اجراء الله العادة في روِّيتنا لها لا لاستحالته والوجود علّة مجوِّزة لا موجبة والـوجود يتعدى من الشاهد الي الغايب فيكون جايز الروية والمختار ما قاله الشيخ الامام ابو منصور رحم الله ان نتمسك بالدلايل السمعية ونتمسك بالدليل العقلي في دفع شبهتهم وقولهم لوكان مرئيًّا لكان شبيها بالمرئيَّات باطل لأنّ الروُّية تتعلَّق بالمقضادات ولا مشابهة بينهما ذهبت طايُّغة من مثبتي الروُّية باستحالة روُّية الله تعالى في المنام وجوزها بعض اصحابنا تمسكا بالمحكى عن السلف والمعدوم ليس بمرقي كما انّه ليس بشيع وقالت المقنّعية المعالم مرقيّ الله تعالى قبل وجودة واتققوا انّ المعدوم الذي يستحيل وجودة لا يتعلى بروّية الله تعالى

## فصل

ارسال الرسل مبشرين ومنذرين مبينين للناسما يحتاجون اليه من مصالح داريهم مفيدين ما يبلغون به الدرجة العالية في حيّز الامكان بل في حيّز الوجوب لانّهم مجبولون علي النقيصة مستعد ون للزيادة وبلوغ درجة الكمال وهو موصوف بالرأفة على العبادة فلا يمتنع منه امدادهم بما يوجب زوالها كمن امر اعمي بسلوك الطريق للجادة الموصلة الى البغية ونهادان يحيد عنه يمنة ويسرة ليُلا يقع في المهاوي مع ان العالم ملكه وللمالك ان يتصرّف في مملوكة كيف شاء من الاطلاق والخطر ويعلمه بارسال رسول من جنسه او من خلاف جنسه وقالت السمنية والبراهمة والمبيحية انه محال لان الرسول لواتي بما اقتضاه العقل فيمة عنه مندوحة ولواتي بما يأباه العقل فهو مردود لانّ العقل حجَّـة الله تعالى اجماعا فـلا تتناقض حَجَّجُهُ فما يحـيـلــه يكون باطلا قلنا ياتي بما قصر العقل عن معرفتة لان الرسالة سفارة العبد بين الله تعالي وبين ذوي الالباب من خليقته ليزيح بهاعللهم فيما قصرت عنه عقولهم وهذا لان العقل ان وقف على الواجب والممتنع فلا يقف على الممكن ثم اذا ادّعي احد الرسالة في زمان جوازها لا يجب قبول قوله بدون المعجزة وهي ظهور امر الهي خارق للعادة في دار التكليف لاظهار صدق مدعى النبوة مع نكول من يتحدّي به عن معارضته بمثلة ووجه دلالتها انَّه لمَّا ادَّعي الرسالة وقال آية صدق دعواي انَّ الله تعالى ارسلني ان يفعل كذا ففعل الله تعالى ذلك كان منه تصديقا له في دعواه الرسالة كقوله له عقيب دعواه صدقت ونظيرة ان الملك العظيم اذا انن للناس بالولوج عليه فلما احتفّوا به قام واحد منهم وقال يا ايّها الملاُّ انّي رسول هذا الملك اليكم ثم قال يا ايما الملك ان كنتُ صادقا في كلامي فخالف عادتك وقم واقعد ثلاثا فاذا فعل الملك ذلك عند سماع هذا الكلام كان منه تصديقا لدعواه نازلا منزلة قوله صدقت

فصل

ثم ان نبينا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف رسول لانة ادّعي النبوّة وظهرت المعجزات علي يدية كانشقاق القمر والجذاب الشجر وتسليم الحجرعلية ونبع الماء من بين اصابعة وحنين الحشب وشكاية الناقة وشهادة الشاة المصلية وشرب الكثير من البشر القليل من الماء وظهرها القران فهو من اعجب الآيات وابين الدلالات

اذهواية عقلية باقية دون كل معجز باين نظمه العجيب وجوة النظم وتحدي به جميع الانام وقرعهم في الافحام فلم يتصد للاتيان بها يوازيه اويدانية واحدمن مصاقع لخطباء ولرينهض بمقدار سورة منه ناهض من فعول الشعراء مع انهم اكثر من حصى البطعاء ورمال الدهشاء فدل عجزهم انّه كان معجزة من الله تعالى لتصديق نبيه ولا يطن بهم وهم اكثر خليقة الله تعالى حقدا وعصبيّة انّهم امتنعوا عن المعارضة مع القدرة وقد خاطروا مهجهم وبذلوا اموالهم وتحملوا المشاي الشديدة والمتاعب الصعبة من جر العساكر وتجريد البواتر وحمل الرماح الخواطر والخوض في المهالك وتقعم غمرات المعارك لاطفاء نورة وقد تحدّى به اولا واظهر السيف اخرا فلم يعارضوا الاالسيف وحدة ولوعارضوة في اقصر سورة لظهرت نصرتهم وكفيت مؤنة قتالهم واذا ثبت نبوة رسولنا ثبتت نبوة سالحر الانبياء باخبارة لانَّه صادق في كل ما يقول وثبت انَّه رسول الي كافَّة الناس لا الى العرب خاصة كمازعم بعض النصاري لانة تعالى قال وما ارسلناك الاكافة للناس ثم لا بد ان يكون ذَكراً لان ا الانوثة تنافي الاشتهار والدعوة واعقل اهل زمانه واحسنهم خلقا ومعصوما في افعاله واقواله عبًّا يشينه والعصمة عن الكفر ثابتة قبل الوحي وبعدة وعن المعاصي بعد الوحي وقبلة كذلك

عند المعتزلة وعندنا يجوز نادرا واول الانبياء آدم وآخرهم محمّد عليه السلام وهو افضلهم لقوله تعالي كنتم خيرامة اخرجت للناس فلمّا كانت امّته خير الامم كان خير الانبياء ولانعين عددا ليّلا ندخل فيهم من ليس منهم أو تخرج منهم من هو منهم والمعراج في اليقضة الشخصة حتّى امّامن مكّة الي بيت المقدّس فبالنص والي السماء والي حيت شاء الله تعالي فبالاخبار ولو جاز استبعاد من وهو يودي الي الكار النبوة

# فصل

كرامة الاولياء جائزة خلافا للمعتزلة للمشهور من الاخبار والمستفيض من للكايات كقصة صاحب سليمان وعمر وسارية وخالد رضي الله عنهم ولا يقال لوجاز ذا لانسد طريق الوصول الي معرفة النبي لان المعجزة تقان دعوي النبوة ولو ادعاها الولي لكفر من ساعته ويجوزان يعلم الولي انه ولي ويجوزان لا يعلم بخلاف النبي ويجوزان لامراسة من الولي للمسترشد يعلم بخلاف النبي ويجوزاظهار الكراسة من الولي للمسترشد ترغيبا له عليها وعونا على تحمّل اعباء المجاهدة في العبادات لا أعجابا وفخرا والناقض للعادة اربعة معجزة للنبي وكرامة للولي ومعونة للعوامم واستدراج للمتألة والسحر والعين حقّ عندنا خلافا لهم

# فصل

الاستطاعة مقارنة للفعل لانبالو تقدّمت لاستحال وجودها عندة لانباعرض لا تبقي وقالت المعتزلة والكرامية سابقة ليُلا يلزم تكليف العاجز قلنا صحة التكليف تعتمد سلامة الاسباب والالات اذ العادة جرت انه لوقصد الفعل عند سلامة الاسباب لحصلت له القدرة علي انّ القدرة تصلح للضدين عند ابي حنيفة رضي الله عنه فكان المباشر لضدّ المامور به شاغلا القدرة الصالحة لتحصيل المامور به بغيرة فكان تكليف قادر

## فصل

افعال العباد وجميع الحيونات مخلوقة الله تعالي لاخالق لها سواة وهو مذهب الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقالت المعتزلة هم موجدون لافعالهم الاختيارية وقالت الجبرية لا اختيار ولا فعل للعبد اصلا ولا قدرة لهم علي افعالهم كحركات المرتعش والعروق النابضة وتفرع المذهبان عن اصل وهو ان دخول مقدور تحت قدرتين محال اعتبارا بالشاهد فقالت للجبرية لا قدرة للعبد علي الاختراع لما يجيم فيكون مخترعها الله تعالى ضرورة وقالت المعتنزلة قدرة العبد علي الافعال ثابتة ضرورة الامر بها والامر للعاجز محال فانتفت قدرة الباري عنها ضرورة ولنا قولة تعالي الله خالق كل شيئ والله خلقكم وما تعملون ضرورة ولنا قولة تعالي الله خالق كل شيئ والله خلقكم وما تعملون

اي وعملكم وقولة تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون التمدّ ولان علم لحالق بالمخلوق شرط قدرة التخليق قال الله تعالي الا يعلم من خلق وهو اللطيف لخبير ولا علم لنا بكيفية الاختراع ودخول مقدورتحت قدرتين احداهبا قدرة الاختراع والاخري قدرة الاكتساب جائجز بخلاف الشاهد وثبت بهذا ان المتولدات بخملق الله تعالى كالألرفي المضروب والانكسار في الزجاج وعند المعتزلة بخلق العبد وان المقتول ميّت باجله لان القتل فعل يخلق الله تعالى عقيبه في الحيوان الموت وعندهم مقطوع علية اجلة وانة مريد لجميع الكا يُنات عينا اوعرضا طاعة اومعصية لائه خالقها بالاختيار فيكون مريدا لها ضرورة الآان الطاعة بمشيته وارادته ورضاه ومحبته وامرة وقضائمه وقدرة والمعصية بقضائه وقدرة وارادته ومشيته دون امرة ورضاة ومحبّتة وعند الاشعري المحبّة والرضاء يعمّان كل موجود كالارادة وعند المعتزلة هو مريد للخير والطاعة دون المعصية واختلفوا في المباحات لقوله تعالي وما الله يريد ظلما للعباد ونتمسك بها رويعن النبي عليه السلام وجيع الامة ما شاء الله كان وما لم يشا لم يكن وقولة تعالى فمن يرد اللهان يهديه يشرح صدرة للاسلام الاية ولا ينفعكم نصحي ان اردت

ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم ولو شاء الله ما اشركوا ولوشاء الله لجمعهم على الهدي وغير ذلك وتأويل ما تلوان الله لا يريد ان يظلم احدا لان اهل اللغة قالوا اذا قال الرجل لا اريد ظلما لك معناه لا اريد ان اظلمك فالحصل ان الارادة تلازم الامرعبدهم وعندنا تلازم الفعل فلا تتعآق الارادة بالمعدوم وثبت به مسيئلة الهدى والاضلال لان الهدي من الله تعالى خلق الاهتداء في العبد والاضلال خلق الضلالة فيه وقالت المعتزلة الهدي من الله تعالى بيان طريق الصواب والاضلال تسمية العبد ضالا اوحكمه بالضلالة عند خلق العبد الضلال في نفسه وثبت ان الاصلح والصلاح ليس بواجب على الله تعالى لانه خلق الكفر والمعاصي وليس لهم فيه مصلحة وعند المعتزلة ما هو الاصلح للعبد واجب على الله تعالى ان يعطيه ولو لريعطة مع انه لا يتضرّر به والعبد ينتفع به لكان بخيلا وهذا فاسد لآن الالوهية تنافي الوجوب عليه

# فصل

تكليف ما لا يطاق غير جائز خلافا للاشعري لقول تعالي لا يكلف الله نفسا الآوسعها وقوله ربّنا ولا تحبّلنا ما لا طاقة لنا به استعادة عن تحميل ما لا نطيق لاعن تكليفه وعندنا يجوز ان يحبّله جبلا لا يطيقه فيموت ولا يجوز ان يكلّفه بحمل جبل

حيث لوفعل يثاب ولوامتنع يعاقب عليه وقوله تعالي انبئوني باسماء هؤلاء مع عدم علمهم بذلك ليس بتكليف بل هو خطاب تعجيز كالامر باحياء الصور يوم القيمة

# فصل

الخرام رزق وكل يستوفي رزقة حلالا او حراما ولا يتصوّر ان لا ياكل . انسان رزقة او يأكل غيرة رزقة وعند المعتزلة الخرام ليس برزق وهو بناء علي ان الرزق عندنا الغذاء فما قدّر ان يكون غذاء الشحص لا يصير غذاء لغيرة وكما يتغذّي الانسان بالحلال يتغذّي بالحرام ولوكان عبارة عن الملك كما قالوا لما رزقت الدواب لعدم تصوّر الملك لها وفية خلف وعد الله تعالي

# فصل

الايمان بالله تعالى فرض اتفاقا لكن العقل عندنا آلة يعرف بها حسن الاشياء وتبحها ووجوب الايمان وشكر المنعم والمُعرِّف والموجب حقيقة هو الله تعالى لكن بواسطة العقل كما ان الوسول معرّف للوجوب والموجب حقيقة هو الله تعالى لكن بواسطة الرسول حي قال ابوحنيفة رضي الله عنه لاعذر لاحد في الجهل بخالقه لما يري من خلق السموات والارض ولو لم يبعث رسول لوجب على الخلق معرفته بعقولهم وقال الاشعرى لا يجب ولا يحرم بالعقل شيع ولكن يجوز ان يعرف

بدحس بعض الاشياء ومجمة فعندة جيع الاحكام المتعلقة بالتكليف متلقّات من السمع والايمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اي بمصدّق لنا فمن صدق الرسول فيما جاء به من عند الله تعالى فهو مومن فيما بينه وبمين الله تعالي والاقرار شرط اجراء الاحكام والاعمال ليست من الايمان كما قال اهل للديث لانها عطفت على الايمان فيغيرموضع والمعطوف غير المعطوف عليه ولانه شرط لصحة الاعمال قال الله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن والشرط يغاير المشروط وقوله تعالي ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقوله تعاليكتب في قلوبهم الايمان يبطل قول الكرامية انّه مجرد الاقرار وإذا ثبت انَّه تـصديق العبد وهو لا يتزايد في نفسه دل ان الايمان لا يزيد ولا ينقص والزيادة الواردة في الايمان من حيث تجدد الامثال كساير الاعراض او زيادة ثمرته واشراق نورة ثم من قام به التصديق فهو مومن حقًّا ولا يصعّ ان يقول انا مومن ان شاء الله كما لا يجوز ان يقول اناحي ان شاء الله وان كفر بعد ذلك لا يتبين انه لريكن مومنا كابليس والسعيد قد يشقي والشقي قد يسعد وعند الاشعري العبرة للختم وإيمان المقلد صحيح لوجود التصديق وانكان عاصيا بترك الاستدلال خلافا للمعتزلة والايمان والاسلام واحد

خلافا لاصحاب الظواهر لقوله تعالى قالت الاعراب امنا الآية لكن الاسلام شرعي وهو بمعني الايمان ولغوي وهو بمعنى استسلم وانقاد ودخل في السلم هوالذى اثبته لمولاء الاعراب مع نفي الايمان عنهم ومقترف الكييرة لايخرج من الايمان لبقاء القصديق والعاصى ادًا مات بغير توبة فهو في مشيّة الله تعالى ان شاء عفى عنه وادخله الجنة وإن شاء عذَّبه بقدر ذنبه صغيرة اوكبيرة ثم عاقبة امرة الجنة ولا يخلد فى النار ولا يلعن صاحب الكبيرة ومن تاب عن كبيرة صمّت توبته مع الاصرار على كبيرة اخري ولا يعاقب بها ومن تاب عن الكباير لايستغنى عن توبة الصغيرة ويجوزان يعاقب بهاعنداهل السنة والجماعة وعند لخوارج من عصي صغيرة او كبيرة فهوكافر يخلد في النار وعند المعتزلة ان كانت كبيرة يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر وان كانت صغيرة واجتنب الكبايرلا يجوز التعذيب عليها وإن ارتكب الكبايسرلا يجوز العفوعنها وقالت المرجية لا يضرّ مع الايمان ذنبكما لا ينفع مع الكفرطاعة والصحيح قولنا لقولة تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاصُ في القتلي فسمي قاتل النفس عمدا مؤمنا وقال وأن طافيفتان من المومنين اقتقلوا فسمّي الباغي مؤمنا والتخليد المنصوص لقاتل العمد وغيرة محمول على المستحلّ ولا يجوز لخلف في

الوعد وكذا في الوعيد في الصحيح والآجاز عندنا غفران الكبيرة بدون الشفاعة لان يجوز بشفاعة الانبياء والاخيار اولي وعندهم لما امتنع العقو فلا فايُدة في الشفاعة ومذهبهم مردود بالنصوص والاخبار والعفوعن الكفر لا يحوز عقلا خلافا للاشعري وتخليد المؤمنين في النار والكافرين في الجنة يجوز عقلا عندهم الآان السمع ورد بخلافة وعندنا لا يجوز ولا يوصف الله تعالي بالقدرة على الطلم والسفة والكذب لان المحال لا يدخل تحت القدرة وعند المعتزلة يقدر ولا يفعل ويجوز ذهاب يدخل تحت القدرة وعند المعتزلة يقدر ولا يفعل ويجوز ذهاب السيات بالحسنات الى يعفوالله تعالى عن السيات ببركة المسات ولا يجوز ان يبطل الحسنات بشوم المعاصي الا بالكفى فصل

كلّ ما ورد السمع به ولا ياباه العقل يجب قبولة كسوًال منكر ونكير وهو لكّل ميّت صغيراو كيبر فيُسأل اذا غاب عن الادميّين واذا مات في الماء او اكله السبع فهو مسئول والاصحان الانبيا عليهم السلام لا يسالون ويسال اطفال المؤمنين وابو حنيفة رضي الله عنه توقّف في اطفال المشركين في السوال ودخول الجنّة وعذاب القبر للكفار ولبعض العصاة من المؤمنين والانعام لاهل الطاعة باعادة للحيوة في الجسد وان توقفنا في اعادة الروح حتى ثم قبل العذاب على الروح وقبل على

البدن وقيل عليمها ولكنّا لا نشتغل بكيفيّت القولة تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وحشر الاجساد واحياؤها يوم القيمة حتى وزعمت الفلاسفة ان للحشر للارواح دون الاجساد لانَّه ادَا قتل انسان واغتذى به انسان آخرفتلك الاجزاء ان ردت الي بدن هذا فقد ضاع ذلك البدن وبالعكس قلنا في الانسان اجزاءاصلية وفضلية والمعتبر اعادة الاصلية واصلية هذا الانسان فاضلة لغيرة وكما يحيي العقلا يحيى المجانين والصبيان ولجن والشياطين والبمهايم والطيور والخشرات وقرأة الكتبحق ويعطي كتاب المؤمن بيمينة وكتاب الكافر بشمالة اومن وراء ظهرة وهي كتب كتبها لخفظة ايام حياتهم والميزان حتى للكفار والمسلمين وهوعبارة عمّا يعرف به مقادير الاعمال ونتوقف فيكيفيته والصراطحق وهوجسرممد ودعلى متن جهنم يمرعليه لخلايق منهم كالبرق ومنهم كالريح ومنهم كالجواد المسرع ومنهم كالماشى ومنهم كالنملة وانطاق لجوارح حتى والحوض حتى ولجنته والنارمخلوقتان اليوم خلافا للمعتزلة ولافناء لهما ولاهليهما ابدا خلافا للجهمية للتنصيص علي الاعداد ولخلود وللجني الكافر يعذب بالنار اتفاقا والمسلم يثاب بالجنة كالانسي عندابي يوسف ومحمد رحمهما اللهوابوحنيفة رضي اللهعنية توقف في كيفية ثوابهم وما اخبرالله تعالي من لخور والقصور والانهار

والاشجار والاطعمة وعذاباهل النارمن الزقوم ولخميم والسلاسل والاغلال حق خلافا للباطنية والفلاسفة والعدول عن ظواهر النصوص الى معان يدّعيها اهل الباطن من غير ضرورة لخاد ورد النصوص واستحلال المعصية واليأس من الله تعالى والامن منه وتصديق الكاهن بما يخبر به من الغيب كفر ولا يجوز تكفيراهل القبلة ولا يبلغ ولى درجة الانبياء لقولة علية السلام والله ما طلعت شمس ولا غربت على احد بعد النبيين افضل من ابي بكر فهذا يقتضي ان ابا بكر رضي الله عنه افضل من كل من ليس بنبي وانه دون كل من كان نبيا وخواص بني ادم وهم المرسلون افضل من جلة الملا يُكة وعوام بني ادم من الاتقياء افضل من عوام الملايكة وخواص الملايّكة افضل من عوام بني ادم والميثاق الذي اخذة الله تعالي من ادم علية السلام وذريته حتى ونومن باللوح والقلم وبجميع ما قد رقم وجف القلم بها هو كاين وما اخطأ العبد لم يكن ليصيبه وما اصابه لم يكن ليخطئيه ولا نري الخروج على الايمة وإن جاروا ونري المسح على لخَفّين في لخنضر والسفر ونؤمن الكاتبين وملك الموت وقبضه ارواح العالمين ونسري الصلاة خلف كل بروفاجر وفي دعاء الاحياء للاموات وصدقتهم عنهم نفع وهو يجيب المدعوات ويقضي الخاجات وما

اخبربه النبي عليه السلام من خروج الدجال ودابّة الارض وياجوج وماجوج ونزول عيسي علية السلام وطلوع الشمس من مغربها والكف عن الصحابة رضي الله عنهم والشهادة للعشرة بالجنّة حتّ وكلّ مومن بعد موته مومن حقيقة كما في حال نومه وكدا الرسل والانبياء عليم السلام بعد وفاتهم رسل وانبياء حقيقة لأن المتصف بالنبوة والايمان هوالروح وهو لا يتغير بالموت ويجوز اطلاق اسم الشئ والموجود بالعربية والفارسية على الحقّ واسم النور والوجة واليد والعين ولجنب وتحوذلك لا يجوز اطلاقها بالفارسية من غير تاويل وبعض الالفاظ يجوز اطلاقها مضافا ولا يجوز بدون الاضافة كقوله رفيع الدرجات وقاضي لخاجات وهازم الاحزاب وفارج الهم وشديد العقاب ولا يجوز اطلان اسم المحجوب وبعضهم جوزوا لفظة المحتجب ومن الاسامي ما لا يجوز اطلاقها وضدّها كالساكن واليقظان والعاقل وكذا لا يجوز اطلاق اسم الداخل في العالر ولخارج منه عليه ولا يجوز اطلاق اسم الغائب عليه ويجوزان يقال انه غيب عن لخلق

# فصل

لابد للمسلمين من امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وتجهنيز جيوشهم وقال بعض المعتزلة نصب الامام ليس

بواجب وينبغى ان يكون ظاهرا لا مختفيا ولا منتظرا خلافا للروافض وان يكون حرّا ذكرا بالغا عاقلا شجاعا قرشيا والتقوى شرط الكمال فلاينعزل الامام بالفسق وعند المعتزلة شرط الجواز فينعزل بهولا يشترطان يكون هاشميا اومعصوما اوافضل اهل زمانه فتنعقد امامة المفضول مع قيام الفاضل خلافا للروافض ولا يجوز نصب امامين في عصر واحد خلافا لهم وما نص رسول الله عليه السلام على امامة احد بعدة اذ لو نص لاشتهر لكن الصحابة اجتمعت علي خلافة الصديق رضي الله عنه استدلالا بامرالصلاة ثم علي عمررضي الله عنه اقتدوا باللذين من بعدي فلو انكر احد خلا فتهما يكفرثم على عثمان ذي النورين ثم علي علي المرتضي رضي الله عنه وعلي هذا ترتيبهم في الفضيلة وقد قال عليه السلام لخلافة بعدى ثلثون سنة قد تمت بعلى رضى الله عنه







بن النَّالَحَ النَّلُولُ النَّالَحَ النّلْحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النّلْحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالْحَالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّالَحَ النَّالَحَ النَّلْحَ النَّلْحَ النَّلْحَ اللَّهِ

قال الشيع الامام نجم الدين ابو حفص عمر بن محمد بن احممد النسفي رجمه الله قال اهل لخنق حقايق الاشياء ثابتة والعلم بها مخقق خلافا للسوفسطايية ثم اصباب العلم للخلق ثلاثة لحواس ولخبر الصادق والعقل اما للحواص محممس السمع البصرالشم الذوق اللمس وبكل حاسة توقف علي ما رُضمت هي له ولحجر الصادق علي نوعين احدهما المتواتر وهو لحجر الثابت على السنة قوم لا يتصور تواطئيهم على الكذب وهو موجب العلم الضروري كالعلم بالملوك لحالية في الارمضة الماضية والبلدان الفائية والثاني خبر الرصول المُويَّد بالمعجزة وانه يوجب العلم الاتستدلالي والعلم الثابت به يضاهي العلم الثابت بالضرورة في اليقين للتيقن والثبات واما العقل فهو صبب العلم ايضًا وما يثبت بالبديهة فهو ضروري كالعلم بان كل شي اعظم من جزَّته وما يثبت بالاستدلال فهو اكتسابي والالهام ليس من اصباب المعرفة لصحة الشي عند اهل لخق والعالم بجميع اجزايه محدث اذ هو اعيان واعراض والاعيان ما له قيام بذاته وهو اما مركب وهو جسم اوغير مركب وهــو لجفزم الذي لا يتجزي وهو لجلوهر والاعراض ما لا قيام له بذاته وتحدث في الاجسام ولجواهر كالالوان والاحكوان والطعوم والروايح وألتحديث للعالم هو الله تعالى

الواحد القديم للحي القادر العليم السميع البصيرالمريد ليس بعرض ولا جسم ولا جوهر ولا مصور ولا محادود ولا معادود ولا متبعض ولا متجزٌّ ولا متركب ولا متناء ولا يوصف بالماهية ولا بالكيفية ولا يتمكن في مكان ولا يجري عليه زمان ولا يشبهه شي ولا يخرج عن علمة وقدرته شي وله صفات قديمة قايمة بذاته وهي لا هو ولا غيرة وهي العلم والقدرة ولخيوة والقوة والسمع والبصر والارادة والمشية والفعل والتخليق والترزيق والعكلام وهو جل جلاله متكلم بكلام واحد وهو صفة ازلية ليس من جنس لحروف والاصوات وهمو صفة مىنسافىيىة للسكوت والآقة والله تعالي متكلم بها امروناة ومخبر والقران كلام الله غير مخلوق وهو مكتوب في مصاحفنا محفوظ بقلوبنا مقر بالسنتنا مسموع باذاننا وهو غيرحال فيها والتكوين صفة لله تعالى ازلية وهو تكوين العالم وكل جزُّ من اجزاية بوثت وجودة وهو غير المكرُّن عندنا والاراد ةصفة لله تعالى ازلية قايسة بذاته وروية الله تعالى جايزة بالعقل واجبة بالنقل ورد الدليل السمعي بايجاب روية المومنين الله تعالى فى دارالاخرة نبُري لا في مكان ولا علي جهة من مقابلة او اتصال شعاع او ثبوت مسافة بين الرائي وبين الله تعالى والله تعالى خالق كل انعال العباد من الايمان والطاعة والعصيان وهي كلها بمشية الله تعالى وإرادته وحكمه وقضايه وتنقديرة وللعباد افعال اختيارية يثابون بها ويعاقبون عليها ولحسن منها برضى الله والقبيم منها ليس برضاة والاستطاعة مع القعل وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل ويقع هذا الاصم علي صلامة الاسباب وللحوارج وصحة التكليف تعتمد علي هذه الاستطاعة ولا يكلف العبل بما ليس في وسعة وما يوجل من الالم في المضروب عقيب ضرب

انسان والانكسار في الزجام عقيب كسر انسان وما اشبهة كل ذلك مخلوق الله تعالى لا صنع للعبل في تخليقه والمقتول ميت باجله والاجل واحد وللحرام رزق وكل يستوفي رزق نفسه حلالا كان او حراماً ولا يـتــــــــور ان لا ياكل انسان رزقه او ياكل غيرة رزقه والله يضلُّ من يشام ويهدي من بشاء وما هو الاصلير للعبل فليس ذلك بواجب علي الله تعالى وعذاب القبر للكافرين ولبعض عصاة المومنين وتنعيم اهل الطاعة في القبر وسوال منكر ونكير ثابت بالدلايل السمعية والبعث حق والوزن حق والكتاب حق والسوال حق والحوض حق والصراط حق والجننة حق والنارحق وهما مخلوتتان موجودتان باقيتان لا تفنيان ولا يفي اهلهما والكبيرة لا تخرج العبل المومن من الايمان ولا تدخله في العكفر والله لا يغفر لمن يشرك به ويغفرما دون ذلك لمن يشاء من الصغاير والحباير ويجوز العقاب على الصغيرة والعفو عن التحبيرة اذا لم تكن من استحلال واستحلال كفر والشفاعة ثابتة للرسل والاخيار في حق اهل الكباير بالمستفيض من الاخبار واهل الكباير من المومنين لا يخلدون في النار والايمان هو التصديق بما جاء من عند الله والاقراريد فاما الاعمال فهي طاعات وهي تتزايد في انفسها والايمان لا يزيد ولا ينقص والايمان والاصلام واحد واذا صم للعبد التصدين والاقرار جازله ان يقول انا مومن حقاً ولا ينبغي له ان يقول انا مؤمن ان شاء الله والسعيد قد يشقى والشقى قد يسعد والتغير يكون علي السعادة والشقاوة دون الإصعاد والإشقاء وهما من صفات الله تعالى ولا تغير علي الله ولا علي صفاته وفي ارصال الرصل حكمة وقد ارسل الله رصله من البشر الي البشرمبشرين ومفذريس ومبينين للناس ما يحتاجون اليه من امور

الدنيا والدين وايدهم بالمعجزات المفاقضة للعادات واول الانبياء ادم واخرهم محمد عليهم السلام وقد روي بيان عددهم في بعض الاحاديث والاولي أن لا يقصر على عدد في التسمية فقد قال الله تعالى منهم من تصصنا عليك ومنهم من لم تقصص عليك ولا يومن في ذكر العدد ان يدخل فيهم من ليس منهم او يخرب منهم من هو فيهم وكلهم كانوا مخبرين من الله تعالى صادقين فاصحين وافضل الانبياء محمل عليه السلام والملايكة عباد الله والعاملون بامرة لا يوصفون بذكورة ولا انوثة ولله تعالى كتب انزلها على انبيايه وفيها امرة ونهيه ووعدة ووعيدة والمعراب لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اليقظة بشخصه الى السماء ثم الى ما شاء الله تعالى من العلى حق وكرامات الاولياء حق فتظهر الكرامة على طريق نقض العادات للولى من قطع المسافة البعيدة في المدة اليسيرة وظهور الطعام والشراب واللباس عـنــى لحاجة والمشى علي المـاء وفي الهواء وكلام لجماد والعجماء والدفاع للمتوجه من البلاء وكفاية المهمّ من الاعداء وغير ذلك من الاشياء وبكون ذلك معجزة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواحد من امته لانه يظهر بها أنه ولي ولن يكون وليًّا ألا وأن يكون محقاً في دينه وديانته والاقرار برسالة رسوله وافضل البشر بعمل الانبياء ابو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم عليّ المرتضي رضوان الله عليهم وخلافتهم علي هذا الترتيب ايضا ولخلافة ثلاثون صفة ثم بعدها ملك وامارة والمسلمون لا بن لهم من امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم ونسد تغورهم وتجهيز جيوشهم واخن صدقاتهم وقهرالمتغلبة والمتلصصة وقطاع الطربن واقامة المجمع والاعياد وقطع المنازعات الواقعة فيما بين العباد وقبول الشهادات

القايمة علي لحلقوق وتزوير الصغار والصغاير والذين لا اولياء لهم وقسمة الغذايم وينبغي أن يكون الامام ظاهرًا لا محتفياً منتظرًا ويكون من قريش ولا يكون من غيرهم ولا يختص ببني هاشم ولا أولاد عليٌّ ولا يشترط أن يكون معصوماً ولا أن يكون أفضل أهل زمانه ويشترط أن يكون من أهل الولاية صايساً" قادرًا علي تنفيذ الاحكام وحفظ حدود دار الاسلام وانصاف الظالم من المظليم ولا ينعزل الامام بالفسق والجور ويجوز الصلوة خلف كل بر وفاجر ويصلى على كل ير وفاجر ويكفُّ عن ذلك الصحابة الا بعير ونشهد بالجنة للعشرة الذين بشرالنبي صلى الله عليه وسلم بالجنة ونري المسم على لخفين في لخضر والسفر ولا يحرم النبيذ ولا يبلغ ولتى درجة الانبياء ولا يمصل العبن الى ما يسقط عنه الامر والنبي واجراء النصوص على ظواهرها والعدول عنها الى معان يدّعيها اهل الباطن لخاد وكفر وردّ النصوص واستهزاء على الشريمة كفر وأستحلال المعصية كفر واليأس من الله كفر والاس من الله كحفر وتصديق الكاهن بما يخبر به من الغيب كفروالمعدوم معلوم الله تعالى كما أن الموجود معلومة وليس بشي ولا بمري وفي دعاء الاموات وفي صدقتهم عنهم نفع لهم والله تعالى بيميب الدعوات ويقضي للحاجات وما اخبربه النبي عليه من اشراط الساعة من خروج الدجال ودابة الارض وياجوج وماجوج ونزول عيسي من اهماه وطلوع الشمس من مغربها فهو حق والعجتهد قد يخطى وقد يصيب ورسل البشر افضل من رسل الملائكة ورممل الملايكة افـضل من عامة البشر وعامة البشر من الموسفـين افـضل من

# CORRIGENDA.

Page	7,	line	14,	read	متجز	for	مفجز
	7,		17,		قران		فران
					انه		
	10,		6,	• • •	نںعید	• •	سقيه
	11,		7,		تاثيرها	٠.	ثاثيرها
	15,		14,		فبه	٠.	فيه
	22,		3,		الصور	• •	الصور
	22,	* .	7,		لشغص		لشعص
	23,		1,		وتبحة	• •	وفجحة
	25,		12,		كبير		كيير
	28,		5,		كذا	• •	كدا
							عليم
					تجهيز		

# IN THE PRESS-continued

SANSCRIT.

यनुर्वेदशेदिता "The Prayers and Hymns of the Yajur-veda." Edited by the Rev. W. H. Mill, D.D.

THE FOLLOWING WORKS ARE IN PREPARATION FOR THE PRESS.
SYRIAC.

THE CHRONICLE OF ELIAS OF NISIBIS.

Edited by the Rev. WILLIAM CURETON.

### ARABIC.

The most authentic Muhammadan Traditions, collected and arranged, in Alphabetical Order, by Jalál-Uldín Abd-Ulramán Albuyúii.
Edited by the Rev. W. Cureton.

### PERSIAN.

جامع التراريع A History of Indis," from the نارع الهند والسند of Rascmio Albin.

Edited by WILLIAM H. MORLEY, Esq.

### SANSCRIT.

भूग्येदसीहता "The Hymns of the Rig-veda." Edited by Professor H. H. Wilson.

दशकुमारवासे "The Dasa Kumara Charita." Edited by Professor H. H. Wilson.

\*\*\* All Communications addressed to the Committee, or the Honorary Secretary, the Rev. W. CURBTON, at the House of the Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland, will be promptly attended to.

It is requested, that Individuals, or Institutions, who are willing to subscribe to the Society for the Publication of Oriental Texts, or to further its objects by donations, will send their names, addressed to the Treasurer, "William H. Morley, Esq. 15, Serie Street, Lincoln's Inn, London," and to inform him where their Subscriptions or Donations will be paid.

Subscribers are requested to apply for the Works published by the Society to Mr Madden, Oriental Bookseller, No 8, Leadenhall Street.

#### ALREADY PUBLISHED.

#### SYRIAC

مددا باوسموس مسيا بحلا بسا كمار. "Theophania, or Divine Manifestation of Our Lord and Saviour Jesus Christ," by Eusenius, Bishop of Cæsarea. EDITED, FROM AN ANCIENT MANUSCRIPT RECENTLY DISCOVERED,

By Propessor Samuel Let. D.D.

PRICE 15s. [The Original Greek of this Work is lost ]

#### ARABIC.

"Book of Religious and Philosophical Sects." كتاب الملل والتعل By MUHAMMAD ALSHAHBASTÁNÍ. PART I. Edited by the Rev. WILLIAM CURRTON.

"Biographical Dictionary of Illustrious Men, chiefly at the Beginning of Islamism." PARTS I .-- IV. By YAHYA ALNAWAWI.

Edited by Dr. FURDINAND WUSTENFELD.

عمدة عقيدة أهل السنة والجماعة "Pillar of the Creed of the Sunnites:" being a Brief Exposition of their Principal Tenets, By Hávidii-uldín Abú'lbarakát Abd-ullah Alnasati. To which is subjoined, A shorter Treatise of a similar Nature, By Najm-uldín Abú Hafs Umar Alnabafi. Edited by the Rev. WILLIAM CURETON.

## SANSCRIT.

धानवेदसंहिता "The Sama-veda."

Edited by the Rev. G. STEVENSON: printed under the Superintendence of Professor H. H. WILSON.

#### IN THE PRESS:

#### ARABIC.

PART IL of the "Book of Religious and Philosophical Sects."

#### PERSIAN.

"The Five Poems of Nizami." Edited by NATHANIEL BLAND, Esq. "Yúsuf and Zulaikhá," by Fradusí. Edited by WILLIAM H. MORLEY, Esq.

COLONEL TAYLOR.
Professor Tennawt.
John N. Tomeins, Esq.
W. S. W. Vaux, Esq. M.B.
Professor Weiers.
John W. Willcock, Esq.
H. J. Williams, Esq.
- Horace Hayman Wilson, Esq. M.A. F.R.S. M.R.A.S. Ph. D.
Professor Ferdinand Wustenfeld.

DONATIONS.		a.	
The Right Hon. the EARL OF MUNSTER	. 10	10	0
The Right Hon. SIR GORE OUSELLY, Bart	. 5	0	0
The Right Hon. W. E. GLADSTONE, Esq. M.P.			
NATHANIEL BLAND, EGG.			

T. O. HALLIWELL, Esq. F.R.S. F.S.A. GEORGE B. HART. Esq. Rev. George Hunt, M.A. Francis Johnson, Esq. CHARLES KEYSER, Esq. CHARLES KNAPP, Esq. WILLIAM JUDD, Esq. EDWARD WILLIAM LANE, Esq. Professor Christian Lassen. The Rev. SAMUEL LER. D.D. M.R.A.S. JOHN LEE, Esq. LL.D. F.S.A. Treas. R.A.S. JOHN DAVID M'BRIDE, D.C.L. The Rev. S. C. MALAN, M.A. M.R.A.S. Colonel WILLIAM MILES, M.R.A.S. The Rev. WILLIAM H. MILL, D.D. M.R.A.S. Mírzá Muhammad Ibráhím. GEORGE MORGAN, Esq. WILLIAM H. MORLEY, Esq. The Rev. J. B. Morris, M.A. Val. Morris, jun. Esq. JOHN NICHOLSON, Esq. M.A. Ph.D. WILLIAM OLIVER, Esq. M.R.A.S. Sir Thomas Phillips, Bart. LOUIS HAYES PETT, Esq. M.A. F.R.S. F.S.A. M.R.A.S. M. LOUIS POLEY. The Rev. Edward B. Pusey, D.D. The Rev. STEPHEN REAY, M.A. M. REINAUD, Membre de l'Institut. The Rev. G. CECIL RENOUARD, B.D. M.R.A.S. The Rev. James REYNOLDS, M.A. M.R.A.S. Mrs. L. C.

Mrs. L. C.
Frederic Ricardo, Esq.
S. Ricardo, Esq.
The Venerable Archdeacon Robinson, M.A.
Vernon Schalch, Esq.
John Scott, Esq. M.D.
John Sharbsprar, Esq. M.R.A.S.
George Smith, Esq.

### LIST OF SUBSCRIBERS.

HER MOST GRACIOUS MAJESTY THE QUEEN.

HIS ROYAL HIGHNESS THE PRINCE ALBERT.

His Grace the Dure of Northumberland, K.G. LL.D. F.R.S. F.S.A. F.L.S. F.G.S.

The Right Honourable the EARL POWIS, M.R.A.S.

The Right Honourable LORD PRUDHOE, D.C.L. F.R.S. F.S.A.

The Right Hon. Sir Gore Oussley, Bart. K.L.S. G.C.H. F.R.S. F.S.A. V.P.R.A.S. Acad. Imp. Sc. Petrop. Socius.

The Honourable ROBERT CLIVE.

The Honourable Mountstuart Elphinstone, D.C.L. M.R.A.S.

Sir George Thomas Staunton, Bart. D.C.L. M.P. F.R.S. F.S.A. V.P.R.A.S.

The Honourable the Court of Directors of the East-India Company (5 Subs.)

The Imperial Academy of Sciences of St. Petersburg (2 Subs.)

The Imperial Academy of Vienna.

The Library of the University of Göttingen.

The Library of the University of Tubingen.

The Library of Exeter College, Oxford.

HENRY JOHN BAXTER, Esq. M.R.A.S.

NATHANIEL BLAND, Esq. M.A. M.R.A.S.

BERIAU BOTFICLD, Eeq. M.P M.A. F.R.S. M.R.A.S.

Major-General John Briggs, F.R.S. M.R.A.S.

RICHARD BURTON, Esq.

E. B. Cowel, Esq.

The Rev. WILLIAM CURETON, M.A. F.R.S. F.S.A.

M. Dozy, P.D.

J. B. Elliott, Esq.

WILLIAM ERSKINE, Esq. M.R.A.S.

FORBES FALCONER, Esq. M.A.

DUNCAN FORBES, Esq. M.A. M.R.A.S.

Rev. W. GARNETT, M.A.

M. P. DE GAYANGOS.

WILLIAM ALEXANDER GREENHILL, Esq. M.D.

EDWIN GUEST, Esq. M.A.

The Rev. James REYNOLDS, M.A. M.R.A.S.

The Venerable Archdeacon Robinson, M.A.

Vernon Schalch, Esq. Oriental Professor at the East-India College, Haileybury.

JOHN SHAKESPEAR, Esq. M.R.A.S. late Oriental Professor at the East-India College, Addiscombe.



### Committee :

NATHANIEL BLAND, Esq. M.A. M.R.A.S.

BERIAH BOTFIELD, Esq. M.P. M.A. F.R.S. F.S.A. M.R.A.S.

Major-General John Briggs, F.R.S. M.R.AS.

The Rev. WILLIAM CURETON, M.A. FR.S. F.S.A.

WILLIAM ERSKINE, Esq. M.R.A.S.

'Forbus Falcover, Esq. M.A. Professor of Oriental Languages in University College, London.

Duncan Forbes, Esq. M.A. M.R.A.S. Professor of Oriental Languages in King's College, London.

M. P. DE GAYANGOS.

Francis Johnson, Esq. Oriental Professor at the East-India College, Haileybury.

EDWARD WILLIAM LAKE, Esq.

The Rev. Samuel Lee, D.D. M.R.A.S. Regius Professor of Hebrew in the University of Cambridge.

JOHN LEE, Esq. LL.D. F.S.A. Trens. R.A.S.

JOHN DAVID M'BRIDE, D.C.L. Lord Almoner's Reader of Arabic in the University of Oxford.

COLONEL WILLIAM MILES, M.R.A.S.

The Rev William H. Mill, D.D. M.R.A.S. late Principal of Bishop's College, Calcutta.

Mírzá Muhammad Ibráním, Oriental Professor at the East-India College, Haileybury.

WILLIAM H. MORLEY, Esq.

WILLIAM OLIVER, Esq. M.R.A.S.

M. L. POLEY.

The Rev. EDWARD B. PUSCY, D.D. Regius Professor of Hebrew in the University of Oxford. \*\*

The Rev. Stlphen Rean, M.A. Laudian Professor of Arabic-in the University of Oxford.

The Rev. G. CICIL RINGUARD, B.D. M.R.A.S. late Professor of Arabic in the University of Cambridge.

### SOCIETY

FOR THE

## PUBLICATION OF ORIENTAL TEXTS.

Watron,

HER MOST GRACIOUS MAJESTY THE QUEEN.

Fite-Patron,
HIS ROYAL HIGHNESS THE PRINCE ALBERT.

### OFFICERS AND COMMITTEE.

### Bresibent :

The Right Honourable Siz Gore Ouselly, Bart. K.L.S. G.C.H. F.R.S. F.S.A. V.P.R.A S. Acad. Imp. Sc. Petrop. Socius.

### Bice=Pregidents :

The Right Honourable the EARL Powrs, M.R.A.S.

The Right Honourable LORD PRUDHOE, D.C.L. F.R.S. F.S.A.

The Honourable Mountstuart Elphinstone, D.C.L. M.R A.S.

Sir George Thomas Staunton, Bart. D.C.L. M.P. F.R.S. F.S.A. V.P.R.A.S.

Horace Hayman Wilson, Esq. M.A. F.R.S. M.R.A.S. Ph.D. Boden Professor of Sanscrit in the University of Oxford.

### Treasurer :

WILLIAM H. MORLEY, Esq.

Monocary Secretary :

The Rev. WILLIAM CURETON, M.A. F.R.S.